

# *L'Imām al-Ḥusayn (as) est-il supérieur aux autres Imāms ?*



Auteur : Markaz-e Pajuheshī-ye Ӧlūm-e Islāmī-ye Nūr<sup>1</sup>

---

<sup>1</sup> Cet article est un extrait et une réadaptation d'une réponse publiée par Hawzah.net, complétée par des publications de Wikifeqh.ir

# Sommaire

Introduction .....	3
1. Une unité essentielle entre les Imāms (ahs) .....	4
1.1. Première narration .....	5
1.2. Deuxième narration .....	6
1.3. Troisième narration .....	7
1.4. Quatrième narration .....	7
1.5. Cinquième narration .....	8
1.6. Sixième narration .....	9
1.7. Septième narration .....	10
1.8. Huitième narration .....	11
1.9. Neuvième narration .....	12
1.10. Dixième narration .....	15
1.11. Onzième narration .....	15
1.12. Douzième narration .....	16
1.13. Treizième narration .....	17
1.14. Synthèse .....	18
1.15. Accueillir les récits avec humilité et discernement .....	19
2. Les spécificités contextuelles et historiques de chaque Imām .....	22
3. Une supériorité mise en avant pour renforcer l'attachement affectif au <i>madhhab</i> .....	24
3.1. L'émotion comme vecteur de transmission spirituelle .....	24
3.2. L'impact historique et spirituel de Karbalā' .....	25
Conclusion .....	27

# Introduction

L'amour et l'admiration que les musulmans éprouvent pour l'Imām al-Husayn (as) dépassent largement le cadre de l'histoire. Son nom évoque le courage, la vérité, la justice et le sacrifice ultime à Karbalā'. Certains se demandent alors : cette place unique que tient l'Imām al-Husayn (as) dans les cœurs des croyants signifie-t-elle qu'il est supérieur aux autres Imāms (as) ?

Cette question mérite une attention particulière, car elle touche à la fois à la théologie de l'imāmat, à la dimension spirituelle du deuil pour l'Imām al-Husayn (as), et à la fonction de la mémoire religieuse dans le chiisme. L'article suivant propose une réflexion nuancée sur cette interrogation, en s'appuyant sur les enseignements transmis par les Imāms (as) eux-mêmes. Il montre que si tous les Imāms sont unis dans leur essence et leur statut spirituel, certains événements historiques – comme le soulèvement de Karbalā' – ont pu mettre en lumière des aspects particuliers de leur mission.

À travers cette étude, nous établirons pourquoi l'Imām al-Husayn (as), sans être « supérieur » dans l'absolu, a reçu de Dieu certains priviléges uniques, et pourquoi son souvenir continue de jouer un rôle central dans la conscience religieuse des croyants.

# 1. Une unité essentielle entre les Imāms (as)

L'idée d'une unité lumineuse fondamentale (*al-wahda an-nūrāniyya*) entre les quatorze Ma'sūmīn (as) constitue un pilier doctrinal majeur dans les sources scripturaires du chiisme imamite.

Selon les enseignements des Imāms (as), tous les Infaillibles — du Prophète Muḥammad (saw) à l'Imām al-Mahdī (as) — sont issus d'une seule et même lumière (*nūr wāḥid*). Ils ne forment qu'une seule et même réalité spirituelle, et bien que leur apparition dans le monde physique prenne des formes distinctes, leur essence, leur esprit, leur mission et leur guidance sont fondamentalement unifiés.

Cette unité n'est pas une simple image symbolique, ni un lien moral ou généalogique : elle correspond à une réalité profonde, présente avant la création du monde, et qui se manifeste aussi bien dans leur rôle ici-bas que dans l'au-delà.

Les traditions suivantes — tirées de sources parmi les plus reconnues et rapportées par des narrateurs dignes de confiance — mettent en lumière l'unité spirituelle des Imāms (as), leur place centrale dans la création et leur élévation exceptionnelle auprès d'Allah (swt).

## Note au lecteur

Certaines traditions mentionnées ci-après abordent des sujets profonds tels que les étapes de la création divine, les réalités des mondes invisibles, ou encore des aspects de l'eschatologie qui restent souvent peu étudiés dans les lectures traditionnelles. Elles font néanmoins appel à une vision spirituelle et métaphysique riche du de la tradition chiite imamite. Afin de mieux les comprendre, un article complémentaire leur sera prochainement consacré, avec les éclairages nécessaires pour en saisir le sens dans le cadre doctrinal et référentiel approprié.

### 1.1. Première narration

Lors de la nuit de l'*Isrā*<sup>1</sup>, Allah (swt) déclara au Saint Prophète (saw) :

يَا مُحَمَّدُ إِعْلَمُ أَيْ إِلَّا طَلَعْتُ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ فَأَخْتَرْتُكَ وَثَانِيَةً  
فَأَخْتَرْتُ عَلَيْاً فَخَلَقْتُكَ وَخَلَقْتُهُ  
وَفَاطِمَةَ وَالْحُسَيْنَ وَالْأَمَّةَ مِنْ وُلْدِهِ مِنْ نُورِي وَ  
عَرَضْتُ وَلَيَتَكُمْ عَلَى أَهْلِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فَمَنْ قَبِلَهَا كَانَ  
عِنْدِي مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ جَهَدَهَا كَانَ عِنْدِي مِنَ الْكُفَّارِينَ وَ  
لَوْ أَنَّ عَبْدَنِي حَتَّى يَنْقُطَعَ وَيَصِيرَ كَالشَّنْ أَبْلَالِي ثُمَّ أَتَانِي  
جَاهِدًا لِوَلَيَتَكُمْ مَا غَفَرْتُ لَهُ حَتَّى يُقْرَبُ بِوَلَيَتَكُمْ

« Ô Muhammad (saw), sache que J'ai regardé les habitants de la terre et Je t'ai choisi [comme Messager], puis une seconde fois J'ai regardé et

<sup>1</sup> NDT: *Isrā* désigne le voyage nocturne miraculeux accompli par le Prophète Muhammad (saw), au cours duquel il fut transporté de la Mosquée sacrée de La Mecque (al-Masjid al-Harām) à la Mosquée al-Aqṣā à Jérusalem. Ce voyage est mentionné dans le Saint Coran (17:1) et précède l'événement du *Mi'rāj*, l'ascension vers les cieux.

*J'ai choisi ‘Alī (as) [comme Successeur]. En réalité, Je t'ai créé, ainsi que lui, Fātīma (sa), al-Hasan (as), al-Ḥusayn (as) et les Imāms (as) issus de sa descendance, à partir de Ma lumière.*

*J'ai présenté votre autorité (wilāya) aux habitants des cieux et de la terre : quiconque l'a acceptée, Je l'ai compté parmi les croyants (mu'minīn), et quiconque l'a rejetée, Je l'ai considéré comme un mécréant (kāfir).*

*Même si un serviteur M'adorait jusqu'à l'épuisement, au point que son corps devienne semblable à une outre usée, puis venait à Moi en reniant votre wilāya, Je ne lui pardonnerais pas tant qu'il ne reconnaîtra pas votre wilāya. »<sup>1</sup>*

## 1.2. Deuxième narration

Jābir al-Anṣārī (ra) rapporte avoir entendu le Messager d'Allah (saw) dire :

إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَنِي وَخَلَقَ عَلِيًّا وَفَاطِمَةَ وَالْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ مِنْ نُورٍ وَاحِدٍ

*« En vérité, Allah (swt), m'a créé, ainsi que ‘Alī (as), Fātīma (sa), al-Hasan (as) et al-Ḥusayn (as), à partir d'une seule et même lumière... »<sup>2</sup>*

<sup>1</sup> *Bihār al-anwār*, vol. 36, p. 261 ; *Tafsīr Furāt al-Kūfī*, vol. 1, p. 74.

<sup>2</sup> *Irbilī, Kashf al-ghumma*, 1381 H, vol. 1, p. 458 ; *Bihār al-anwār*, 1403 H, vol. 27, p. 131

### 1.3. Troisième narration

Nous retrouvons également dans la Ziyāra al-Jāmi‘ a al-Kabīra, enseignée par l’Imām al-Hādi (as) :

خَلَقْتُمُ اللَّهُ آنوارًا فَجَعَلْتُمْ بَعْرِشَهِ مُحَدِّقِينَ حَتَّىٰ مَنْ عَلَيْنَا  
بِكُمْ، فَجَعَلْتُمْ فِي بُيُوتِ أَذِنِ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُهُ  
« ...Allah (swt) vous a créés lumières (anwār), et  
Il vous a placés autour de Son Trône ('arsh),  
jusqu'à ce qu'il nous gratifie de votre présence.  
Il vous a alors établis dans des demeures où  
Allah (swt) a permis qu'elles soient élevées et  
que Son Nom y soit mentionné<sup>1</sup>... »<sup>2</sup>

### 1.4. Quatrième narration

L’Imām al-Ṣādiq (as) enseigne également dans la Ziyārat al-Wārith :

أَشْهُدُ أَنَّكُمْ نُورٌ فِي الْأَصْلَابِ الشَّامِخَهِ وَالْأَرْحَامِ الْمُظَهَّرَهِ  
« Je témoigne que vous êtes une lumière (nūr)  
dans les reins élevés (aṣlāb shāmikha) et les  
matrices purifiées (arḥām muṭahhara). »<sup>3</sup>

<sup>1</sup> Le Saint Coran, Sourate an-Nūr (24), verset 36

<sup>2</sup> al-Ṣadūq, *Man lā yahduruhu al-faqīh*, vol. 2, p. 613.

<sup>3</sup> al-Shaykh al-Ṭūsī, *Miṣbāḥ al-mutahajjid*, *Ziyārat al-Wārith*, p. 721.

## 1.5. Cinquième narration

Mufaddal rapporte avoir demandé à l'Imām al-Ṣādiq (as) :

مَا كُنْتُمْ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ قَالَ كُنَّا آنْوَارًا  
نُسَبِّحُ اللَّهَ تَعَالَى وَنُقَدِّسُهُ حَتَّى خَلَقَ اللَّهُ الْمَلَائِكَةَ فَقَالَ لَهُمْ  
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ سَبَّحُوا فَقَالُوا أَئِ رَبَّنَا لَا عِلْمَ لَنَا فَقَالَ لَنَا  
سَبَّحُوا فَسَبَّحْنَا فَسَبَّحَتِ الْمَلَائِكَةُ بِتَسْبِيحِنَا أَلَا إِنَّا خُلِقْنَا  
آنْوَارًا وَخُلِقْتُ شِيَعْنَا مِنْ شَعَاعِ ذَلِكَ النُّورِ فَلِذِلِكَ سُمِّيَّتْ  
شِيَعَةً

« Qu'étiez-vous avant que Dieu ne crée les cieux et la terre ? »

Il répondit :

« Nous étions des lumières (anwār), nous proclamions la gloire (tasbīh) et la sainteté (taqdīs) d'Allah (swt). Puis Allah créa les anges. Il leur dit : "Glorifiez !"

Ils dirent : "Ô notre Seigneur, nous n'en avons pas la connaissance."

Alors Il nous dit [afin que les anges apprennent] : "Glorifiez !" — et nous glorifiâmes, et les anges glorifièrent selon notre tasbīh. Sache que nous avons été créés lumières (anwār), et que nos partisans ont été créés à partir des rayons (shu 'ā') de cette lumière. C'est pour cela qu'ils ont été appelés shī'a. »<sup>1</sup>

---

<sup>1</sup> *Bihār al-anwār*, vol. 15, p. 21, ḥadīth n° 24

## 1.6. Sixième narration

Ibn Mahrawān interrogea ‘Abd Allāh b. ‘Abbās à propos de l'interprétation de la parole d'Allah (swt) :

وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ

« *Et en vérité, c'est Nous qui formons les rangs [en prière], et c'est Nous qui proclamons Sa gloire.* »<sup>1</sup>

قالَ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) فَأَقْبَلَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى بْنِ ابْنِ طَالِبٍ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) فَلَمَّا رَأَهُ النَّبِيُّ الْمُكَرَّمُ تَبَسَّمَ فِي وَجْهِهِ وَقَالَ مَرْحُبًا بِمَنْ خَلَقَهُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقَنِي اللَّهُ وَعَلَيْاً قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ آدَمَ... نَعَمْ خَلَقَ الْمَلَائِكَةَ فَسَبَّحُنَا وَسَبَّحَتِ الْمَلَائِكَةُ وَهَلَّلَنَا وَهَلَّلَتِ الْمَلَائِكَةُ وَكَبَرَنَا وَكَبَرَتِ الْمَلَائِكَةُ وَكَانَ ذَلِكَ مِنْ تَعْلِيمِي وَتَعْلِيمِ عَلِيٍّ (عَلَيْهِ السَّلَامُ)

Il répondit :

« Nous étions auprès du Messager d'Allah (saw), quand arriva l'Amīr al-Mu'minīn, ‘Alī b. Abī Tālib (as). Lorsque le Prophète (saw) le vit, il sourit en sa direction et dit : "Bienvenue à celui qu'Allah (swt) a créé avant toute chose. Allah (swt) m'a créé, moi et ‘Alī, avant qu'Ādām (as) ne soit créé [...] Puis Il créa les anges. Nous avons proclamé la gloire d'Allah (swt) (tasbīh), et les anges nous imitèrent dans cette glorification. Nous avons proclamé Son unicité (tahlīl), et les anges firent de même. Nous avons proclamé Sa grandeur (takbīr), et les anges en

---

<sup>1</sup> *Le Saint Coran, Sourate as-Şāffāt (37), versets 165-166*

*firent autant. Tout cela se fit par Mon enseignement et celui de 'Alī (as)."* »<sup>1</sup>

## 1.7. Septième narration

Il est également rapporté de l'Imām al-Ṣādiq (as) :

إِنَّ مُحَمَّدًا وَعَلَيْهِ كَانَ نُورًا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ قَبْلَ خَلْقِ  
الْخَلْقِ بِالْقَيْنِ عَامٍ، وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَمَا رَأَتْ ذَلِكَ النُّورَ، رَأَتْ لَهُ  
أَصْلًا، وَقَدِ اسْتَعَبَ مِنْهُ شَعَاعٌ لَامِعٌ، فَقَالَتْ: إِلَهَنَا وَسَيِّدَنَا،  
مَا هَذَا النُّورُ؟ فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِمْ: هَذَا نُورٌ مِنْ نُورِي،  
أَصْلُهُ نُبُوَّةٌ، وَقَرْعُهُ إِمَامَةٌ، فَأَمَّا النُّبُوَّةُ فَلِمُحَمَّدٍ عَبْدِي  
وَرَسُولِي؛ وَأَمَّا الْإِمَامَةُ فَلِعَلَّيٍّ حُجَّتِي وَوَلِيٍّ، وَلَوْلَاهُمَا مَا  
خَلَقْتُ خَلْقِي.

« En vérité, Muḥammad (saw) et 'Alī (as) étaient une lumière (*nūr*) devant Allah (swt), exalté soit Son nom, deux mille ans avant la création des créatures.

Lorsque les anges virent cette lumière, ils remarquèrent qu'elle avait une origine, et qu'un rayon lumineux en émanait. Ils dirent alors : "Ô notre Dieu et notre Maître, quelle est cette lumière ?"

Allah (swt) leur révéla :

"C'est une lumière émanant de Ma propre lumière. Son origine est la prophétie (*nubūwwa*), et sa ramifications est l'imamat (*imāma*).

La prophétie revient à Muḥammad (saw), Mon serviteur et Mon Messager, et l'imamat à 'Alī (as), Ma preuve (*ḥujja*) et Mon légataire (*wali*).

<sup>1</sup> Ḥasan b. Sulaymān al-Ḥillī, al-Muḥtaṣar, p. 165 ; Daylāmī, Ḥasan b. Muḥammad, Irshād al-qulūb, vol. 2, p. 301.

*Et sans eux deux, Je n'aurais pas créé Ma création. " »<sup>1</sup>*

## 1.8. Huitième narration

L'Imām al-Ṣādiq (as) dit encore :

قالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى :

يَا مُحَمَّدُ، إِنِّي خَلَقْتُكَ وَعَلَيْاً نُورًا، يَعْنِي رُوحًا بِلَا بَدْنَ، قَبْلَ أَنْ أَخْلُقَ سَمَاوَاتِي وَأَرْضِي وَعَرْشِي وَبَحْرِي، فَلَمْ تَرَنْ تَهْلِلِنِي وَتُمَجِّدُنِي. ثُمَّ جَمَعْتُ رُوحَيْكُمَا، فَجَعَلْتُهُمَا وَاحِدَةً، فَكَانَتْ نُسَبِّحُنِي وَتُنَقَّدُنِي وَتَهْلِلُنِي. ثُمَّ قَسَمْتُهَا اثْنَتَيْنِ، وَقَسَمْتُ الْاِثْنَتَيْنِ اثْنَتَيْنِ، فَصَارَتْ أَرْبَعَةً: مُحَمَّدٌ وَاحِدٌ، وَعَلِيٌّ وَاحِدٌ، وَالْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ اثْنَانِ، ثُمَّ خَلَقَ اللَّهُ فَاطِمَةَ...

*Allah (swt) a déclaré :*

« Ô Muḥammad (saw), Je t'ai créé, toi et 'Alī (as), sous forme de lumière, c'est-à-dire un esprit sans corps, avant la création de Mes cieux, de Ma terre, de Mon Trône et de Mon Océan.

*Vous ne cessiez alors de proclamer Mon unicité et de Me glorifier. Puis J'ai uni vos deux esprits en un seul, qui Me glorifiait, Me sanctifiait et Me proclamait unique.*

*Ensuite, Je l'ai divisé en deux, puis chacun des deux en deux autres, ce qui donna quatre : Muḥammad (saw) en est un, 'Alī (as) en est un, et al-Hasan (as) et al-Husayn (as) sont les deux autres.*

---

<sup>1</sup> *Ma'ānī al-akhbār – al-Shaykh al-Ṣadūq*, vol. 1, p. 351.

*Puis Allah (swt) créa Fātīma (sa) à partir de cette même lumière... »<sup>1</sup>*

## 1.9. Neuvième narration

Abū Dharr (ra) rapporte avoir entendu le Messager d'Allah (saw) dire :

خَلَقْتُ أَنَا وَعَلَيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ مِنْ نُورٍ وَاحِدٍ نُسَبِّحُ اللَّهَ يَمْنَةَ الْعَرْشِ قَبْلَ أَنْ يُخْلِقَ آدَمَ بِالْقَوْنِيْعَامَ فَلَمَّا أَنْ خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ جَعَلَ ذَلِكَ الْأَثْوَرَ فِي صُلْبِهِ وَلَقَدْ سَكَنَ الْجَنَّةَ وَنَحْنُ فِي صُلْبِهِ وَلَقَدْ هَمَ بِالْخَطِيَّةِ وَنَحْنُ فِي صُلْبِهِ وَلَقَدْ رَكَبْتُ نُوحَ فِي السَّفِيَّةِ وَنَحْنُ فِي صُلْبِهِ وَلَقَدْ قُذِفْتُ إِبْرَاهِيمُ فِي النَّارِ وَنَحْنُ فِي صُلْبِهِ فَلَمْ يَرَنْ يَنْقُلُنَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ أَصْلَابِ ظَاهِرَةٍ إِلَى أَرْحَامِ ظَاهِرَةٍ حَتَّى إِنْتَهَى بِنَا إِلَى عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَسَمَنَا بِنِصْفَيْنِ فَجَعَلَنِي فِي صُلْبِ عَبْدِ اللَّهِ وَجَعَلَ عَلِيًّا فِي صُلْبِ أَبِي طَالِبٍ

« Alī ibn Abī Tālib (as) et moi avons été créés à partir d'une seule et même lumière.

Nous glorifions Allah à la droite de Son Trône, deux mille ans avant qu'Adam (as) ne soit créé.

Et lorsque Allah (swt) créa Adam (as), Il plaça cette lumière dans ses reins. Il a séjourné au Paradis tandis que nous étions en lui [...]

Nūh (as) monta dans l'arche, et nous étions en lui [...] Ibrāhīm (as) fut jeté dans le feu et nous étions encore en lui [...] ne cessa de nous faire passer de reins purs en matrices pures, jusqu'à ce qu'il nous fasse parvenir à 'Abd al-Muṭṭalib. Il nous divisa alors en deux parts :

---

<sup>1</sup> *al-Kāfi – al-Shaykh al-Kulaynī*, vol. 1, p. 440.

*Il me plaça dans les reins de 'Abd Allāh, et 'Alī dans ceux d'Abū Ṭālib. »<sup>1</sup>*

A noter que Sibṭ Ibn al-Jawzī, l'un des savants sunnites, affirme explicitement que le ḥadīth de « la lumière », est mentionné dans l'ouvrage *Faḍā' il al-ṣahāba* d'Aḥmad b. Ḥanbal. Il le cite lui-même depuis ce même ouvrage :

قَالَ أَحْمَدُ فِي الْفَضَائِلِ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ، عَنْ زَادَانَ، عَنْ سَلْمَانَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ:

كُنْتُ أَنَا وَعَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ نُورًا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ تَعَالَى، قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ آدَمَ يَأْزِيْعَةَ أَلْفِ عَامٍ، فَلَمَّا خَلَقَ آدَمَ قَسَمَ ذَلِكَ النُّورَ جُزَيْنِ: فَجُزْءُ أَنَا، وَجُزْءُ عَلِيٍّ.

وَفِي رِوَايَةِ: خُلِقْتُ أَنَا وَعَلِيُّ مِنْ نُورٍ وَاحِدٍ.

Aḥmad dit dans *al-Faḍā' il* : 'Abd al-Razzāq nous rapporta de Ma 'mar, de al-Zuhrī, de Khālid b. Ma 'dān, de Zādhān, de Salmān, qui dit : Le Messager d'Allah (saw) a dit : « 'Alī b. Abī Ṭālib (as) et moi étions une lumière devant Allah (swt), [...] bien avant la création d'Ādām. Quand Allah (swt) créa Ādām (as), Il divisa cette lumière en deux parts : une part pour moi, et une part pour 'Alī. »

Et dans une autre tradition : « 'Alī et moi avons été créés d'une seule et même lumière. »<sup>2</sup>

<sup>1</sup> *al-Ṣadūq, 'Ilal al-sharā'i'*, vol. 1, p. 134 ; *al-Amālī*, p. 236 ; *Ma'ānī al-akhbār*, vol. 1, p. 56.

<sup>2</sup> *Tadhkīrat al-khawāṣṣ*, vol. 1, p. 320

Cependant, les ennemis de l'Émir des croyants, dans le but d'effacer ses mérites, ont supprimé ce ḥadīth de l'ouvrage d'Ahmad b. Ḥanbal. Ainsi, cette narration ne se trouve plus aujourd'hui dans les versions disponibles de ce livre.<sup>1</sup> Alors que la chaîne de transmission de cette narration était complète et fiable, composée uniquement de transmetteurs dignes de confiance (*thiqāt*), ce qui permettait explicitement d'établir l'authenticité de cette narration dans les sources sunnites :

أَخْبَرَنَا يَهُ [كِتَابُ الْفَضَائِلِ] أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مَحْمُودٍ  
الْبَزَّارُ [ابْنُ الْأَخْضَرِ]، قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو الْقَضَلِ مُحَمَّدُ بْنُ نَاصِرٍ  
السَّلَامِيُّ، أَخْبَرَنَا أَبُو الْحُسَيْنِ الْمُبَارَكُ بْنُ عَبْدِ الْجَبَّارِ الصَّيْرَفِيُّ  
[ابْنُ الطَّلِيفِيِّ]، أَخْبَرَنَا أَبُو ظَاهِرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَلَيٍّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ  
يُوسُفَ [ابْنُ الْعَلَافِ]، أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرٍ أَخْمَدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنِ  
حَمْدَانَ الْقَطِيعِيِّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَخْمَدَ، حَدَّثَنِي أَبِي .

« Cette narration nous a été transmise à travers [le *Kitāb al-Fadā'*] par Abū Muḥammad 'Abd al-'Azīz b. Maḥmūd al-Bazzār [Ibn al-Akhḍar], qui a rapporté d'Abū al-Fadl Muḥammad b. Nāṣir al-Salāmī, qui a rapporté d'Abū al-Ḥusayn al-Mubārak b. 'Abd al-Jabbār al-Ṣayrafi [Ibn al-Tayyūri], qui a rapporté d'Abū Ṭāhir Muḥammad b. 'Alī b. Muḥammad b. Yūsuf [Ibn al-'Allāf], qui a rapporté d'Abū Bakr Aḥmad b. Ja'far b. Ḥamdān al-Qaṭī'i, qui a rapporté de 'Abd Allāh b. Aḥmad, qui dit : « Mon père m'a rapporté. »<sup>2</sup>

<sup>1</sup> *Bonyād-e farhangī-ye Imāmat* (Fondation culturelle de l'Imāmat), sous la supervision du bureau de Son Éminence l'Ayatollah Sayyid 'Alī Ḥusaynī Mīlānī

<sup>2</sup> *Tadhkirat al-khawāṣṣ*, vol. 1, pp. 214-215

## 1.10. Dixième narration

Jābir b. ‘Abd Allāh al-Anṣārī (ra) rapporte avoir interroger le Messager d’Allah (saw) au sujet de la naissance de ‘Alī b. Abī Ṭālib (as). Le Saint Prophète (saw) lui répondit :

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَهُ نُورًا مِنْ نُورِهِ وَ  
كَلَّا تَأْمِنُ نُورٍ وَاحِدٍ وَخَلَقَنَا مِنْ قَبْلِ أَنْ يَخْلُقَ سَمَاءً مَبْنِيَّةً وَ  
أَرْضًا مَدْحِيَّةً

« En vérité, Allah (swt), l'a créé à partir d'une lumière issue de ma lumière, et Il m'a créé à partir d'une lumière issue de Sa lumière, et [par conséquent] nous sommes tous deux [‘Alī (as) et moi] d'une unique lumière. Et Il nous a créés avant de créer un ciel bâti et une terre étendue... »<sup>1</sup>

## 1.11. Onzième narration

Abū Khālid al-Kābulī (ra) rapporte avoir interrogé Abū Ja‘far, l’Imām Muḥammad al-Bāqir (as), au sujet de la parole d’Allah (swt) :

فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا

« Croyez donc en Allah, en Son Messager et à la lumière que Nous avons fait descendre. »<sup>2</sup>

فَقَالَ يَا أَبَا خَالِدٍ النُّورُ وَاللَّهُ الْأَكْبَرُ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) يَا أَبَا خَالِدٍ  
لَنُورُ الْإِمَامِ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ أَنُورٌ مِنَ الشَّمْسِ الْمُضِيَّةِ

<sup>1</sup> *Ibn Shādhān al-Qummī, al-Faḍā'il*, p. 54.

<sup>2</sup> *Le Saint Coran, Sourate at-Tagħābun (64), verset 8*

بِالنَّهَارِ وَهُمُ الَّذِينَ يُنَوِّرُونَ قُلُوبَ الْمُؤْمِنِينَ وَيَحْجُبُ اللَّهُ  
نُورَهُمْ عَمَّنْ يَشَاءُ فَتُنَظِّلُمُ قُلُوبُهُمْ وَيَعْشَاهُمْ بِهَا

*L'Imam (as) répondit :*

« Ô Abū Khālid, par Allah, la lumière (*nūr*)  
désigne les *Imāms* (as). Ô Abū Khālid, la  
lumière de l'*Imām* dans les cœurs des croyants  
(*mu'minīn*) est plus lumineuse que le soleil  
éclatant en plein jour. Ce sont eux qui  
illuminent les cœurs des croyants. Et Allah (swt)  
voile leur lumière à qui Il veut, et les cœurs de  
ces gens deviennent obscurs, couverts de  
ténèbres par ce voile. »<sup>1</sup>

## 1.12. Douzième narration

Muhammad b. al-Fuḍayl rapporte avoir interroger Abū I-Hasan, l'*Imām* al-Kāzīm (as) au sujet de la parole d'Allah (swt) :

يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ

« Ils veulent éteindre la lumière d'Allah (swt) par  
leurs bouches. »<sup>2</sup>

قَالَ يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا وَلَيَهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ)  
بِأَفْوَاهِهِمْ

*Il répondit : « Ils veulent éteindre la wilāya de  
l'Émir des croyants (as) par leurs bouches. »*

<sup>1</sup> *Uṣūl al-Kāfī*, vol. 1, p. 195, ḥadīth n° 4

<sup>2</sup> *Le Saint Coran, Sourate as-Saff (61), verset 8*

Je l'interrogeai alors à propos de Sa Parole :

وَاللَّهُ مُتِمٌ نُورٌ  
« Et Allah parachèvera Sa lumière... »<sup>1</sup>

قَالَ يَقُولُ وَاللَّهُ مُتِمٌ الْإِمَامَةُ وَالْإِمَامَةُ هِيَ النُّورُ وَذَلِكَ قَوْلُهُ  
عَزَّ وَجَلَّ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورُ الَّذِي أَنْرَأَنَا قَالَ النُّورُ  
هُوَ الْإِمَامُ

Il répondit : « Cela signifie : Allah (swt) parachèvera l'imāmat. Certes l'imāmat est la lumière (nūr).

C'est ce que signifie également Sa parole : « Croyez donc en Allah (swt), en Son Messager et à la lumière que Nous avons fait descendre. »<sup>2</sup> La lumière (nūr), c'est l'Imām. »<sup>3</sup>

## 1.13. Treizième narration

Ṣāliḥ b. Saḥl al-Hamdānī rapporte qu'Abū 'Abd Allāh (as) a dit, à propos de la parole d'Allah (swt) :

اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاتِ  
« Allah est la lumière des cieux et de la terre. La parabole de Sa lumière est celle d'une niche... »<sup>4</sup>

Il dit : « Fāṭima (sa) est la niche (mishkāt), al-Hasan (as) est la lampe (mīsbāh), et al-Ḥusayn (as) est le verre (zujāja) dans lequel est la lampe. Fāṭima (sa) est une étoile brillante (kawkab durrīyy) parmi les femmes de ce bas-

<sup>1</sup> Le Saint Coran, Sourate as-Saff (61), verset 8

<sup>2</sup> Le Saint Coran, Sourate at-Taghābun (64), verset 8

<sup>3</sup> Uṣūl al-Kāfi, vol. 1, p. 195, ḥadīth n° 6

<sup>4</sup> Le Saint Coran, Sourate al-Nūr (24), verset 35

monde. [...] « *Lumière sur lumière* » signifie un *Imām* issu d'elle, après un autre *Imām*... »<sup>1</sup>

## 1.14. Synthèse

Ce ne sont là que quelques exemples parmi de nombreuses traditions qui exposent de manière explicite le concept de l'unicité lumineuse (*al-nūr al-wāhid*) des quatorze Ma'ṣūmīn (ahs).

Dans l'ensemble de ces textes, se dégage une vérité constante : bien que les *Imāms* (as) soient apparus à des époques différentes, sous des formes corporelles multiples et dans des contextes historiques variés, leur origine spirituelle, leur mission divine et leur lien avec la lumière d'Allah (swt) sont uniques et unifiés.

La création de l'univers, la guidance de l'humanité, la lumière de la foi dans les cœurs, et même la structure cosmique du monde invisible, dépendent de cette lumière unique qui prend forme dans la prophétie de Muḥammad (saw) et l'imāmat des *Ahl al-Bayt* (as).

Ainsi, qu'une tradition mentionne explicitement la lumière de Muḥammad (saw), de 'Alī (as), ou de Fāṭima (sa), ou encore qu'elle désigne l'un des *Imāms* (as), il ne faut pas comprendre cela comme une forme d'exclusivité ou de hiérarchie entre eux, mais bien comme l'évocation d'une réalité unique se manifestant à travers diverses formes — toutes issues d'une seule lumière. Ce principe fondamental rend

---

<sup>1</sup> *Uṣūl al-Kāfi*, vol. 1, p. 195, ḥadīth n° 5

caduque toute tentative de séparer ou d'opposer leurs rangs dans la création, la mission ou la valeur.

## 1.15. Accueillir les récits avec humilité et discernement

Si de tels récits suscitent étonnement ou questionnement, ou s'ils semblent relever de l'exagération (*ghulūw*, excès dans l'exaltation), il est essentiel de rappeler que ce sujet ne peut être traité de manière exhaustive dans le cadre de cet exposé introductif.

Les hadiths que nous avons cités visent d'abord à montrer que cette réalité spirituelle — la lumière unique des Imāms (as) — est solidement établie dans nos sources, et qu'elle a été rapportée par de nombreux narrateurs dignes de confiance.

Ainsi, lorsque nous avons la certitude que ces propos proviennent d'un Imām infaillible (as), il convient de ne pas les mesurer uniquement à l'aune de nos connaissances limitées ou de notre compréhension immédiate. Cependant, cette précaution ne signifie pas qu'il faille renoncer à réfléchir, à interroger ou à chercher à mieux saisir ces enseignements.

Bien au contraire, la connaissance des *Ahl al-Bayt* (as) suppose un effort constant d'étude et de discernement, ainsi qu'une vision globale et progressive de leurs paroles — que nous proposerons au fur et à mesure du développement de nos articles.

En réalité, le Saint Coran lui-même évoque des figures telles que les Compagnons de la Caverne (*ashāb al-kahf*) et *ar-Raqīm*, dont la position spirituelle est pourtant bien inférieure à celle des *Ahl al-Bayt* (as), et recommande aux croyants de ne pas s'étonner des récits les concernant ni de les rejeter au motif qu'ils dépassent l'entendement :

أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمَ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَّبًا  
« Penses-tu que les Compagnons de la Caverne  
et *ar-Raqīm* aient constitué une chose  
extraordinaire parmi Nos signes ? »<sup>1</sup>

De même, plusieurs traditions mettent en garde contre le rejet précipité de ce que l'on ne comprend pas immédiatement :

Mufaddal rapporte de l'Imām al-Ṣādiq (as) :

مَا جَاءَكُمْ مِنَّا مِمَّا يَجُوَزُ أَنْ يَكُونَ فِي الْمَخْلُوقَيْنَ وَلَمْ تَعْلَمُوهُ وَ  
لَمْ تَفْهُمُوهُ فَلَا تَجْحَدُوهُ وَرُدُوهُ إِلَيْنَا

« Ce qui vous parvient de notre part, parmi ce qui peut concerner les créatures, et que vous ne comprenez pas ou dont vous n'avez pas connaissance, ne le rejetez pas.

*Renvoyez plutôt [son interprétation] à nous... »<sup>2</sup>*

L'Imām Abū Ja‘far al-Bāqir (as) rapporte également du Messager d'Allah (saw) :

---

<sup>1</sup> Sourate al-Kahf (18), verset 9

<sup>2</sup> Bihār al-anwār, vol. 25, p. 364.

إِنَّ حَدِيثَ آلِ مُحَمَّدٍ صَعِبٌ مُسْتَصْعِبٌ لَا يُؤْمِنُ بِهِ إِلَّا مَلَكٌ  
 مُقْرَبٌ أَوْ نَبِيٌّ مُرْسَلٌ أَوْ عَبْدٌ امْتَحَنَ اللَّهُ قَلْبَهُ لِلْإِيمَانِ فَمَا وَرَدَ  
 عَلَيْكُمْ مِنْ حَدِيثٍ آلِ مُحَمَّدٍ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ فَلَانْتَ لَهُ  
 قُلُوبُكُمْ وَعَرَفْتُمُوهُ فَاقْبِلُوهُ وَمَا اسْمَأَرْتُ قُلُوبَكُمْ وَأَنْكَرْتُمُوهُ  
 فَرِدُوهُ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى الْعَالَمِ مِنْ آلِ مُحَمَّدٍ  
 (عليه السلام) وَإِنَّمَا الْهَالَكُ أَنْ يُحَدَّثَ بِشَيْءٍ مِنْهُ لَا يَحْتَمِلُهُ  
 فَيَقُولُ وَاللَّهِ مَا كَانَ هَذَا شَيْئًا وَالْأَنْكَارُ هُوَ الْكُفَّرُ

« En vérité, les hadiths des Āl Muḥammad (as) sont [parfois] profonds et difficiles à comprendre. Nul n'y croit véritablement si ce n'est un ange rapproché, ou un prophète envoyé, ou un serviteur dont Allah (swt) a éprouvé le cœur par la foi. Ainsi, tout ḥadīth des Āl Muḥammad (as) qui vous parvient, et que vos cœurs accueillent avec douceur et que vous reconnaissiez, alors acceptez-le. Mais ce qui heurte vos cœurs et que vous ne comprenez pas, renvoyez-le à Allah (swt), à Son Messager (saw), et au savant parmi les Āl Muḥammad (as). En vérité, est en perdition celui à qui l'on rapporte un ḥadīth nous concernant, et qu'incapable de le supporter, ce dernier dit : « Par Allah, ceci n'est rien [d'autre qu'un mensonge] ! » Et ce rejet, c'est cela la mécréance (kufr). »<sup>1</sup>

Ces enseignements n'invitent pas à une suspension de la raison, mais à reconnaître avec humilité qu'il existe des dimensions spirituelles qui dépassent parfois notre perception immédiate.

---

<sup>1</sup> *Bihār al-anwār*, vol. 2, p. 191.

C'est pourquoi, pour l'heure, nous avons souhaité rassembler et partager ces nombreuses narrations afin de montrer que ce principe est attesté dans les sources. L'approfondissement de ce thème — ses implications théologiques, ses degrés d'authenticité, sa conciliation avec la raison — fera l'objet d'études détaillées ultérieurement.

En attendant, la prudence, l'ouverture d'esprit et la confiance dans la guidance des Imāms (ahs) demeurent des attitudes essentielles. Avoir une vision globale de leurs enseignements — que nous développerons progressivement à travers nos publications — est indispensable pour comprendre pleinement ces concepts.

## **2. Les spécificités contextuelles et historiques de chaque Imām**

Après avoir établi dans la première partie que les quatorze *Ma 'ṣūmīn* (as) forment une réalité unique, il est nécessaire, dans un second temps, d'aborder un autre aspect complémentaire et non contradictoire de leur mission : leur diversité apparente dans l'histoire.

En effet, si leur essence spirituelle est identique, les conditions de vie qui leur furent assignées, ainsi que les contextes politiques, sociaux et religieux dans lesquels chacun des Imāms (as) a exercé sa fonction, étaient profondément distincts.

Cette diversité a pu donner lieu, dans certains cas, à des manifestations particulières de leur rôle, à des

prises de position spécifiques, ou même à des traits de caractère et de stratégie distincts. Cela peut parfois créer, dans l'esprit de certains, une impression de hiérarchie ou de supériorité d'un Imām par rapport à un autre. Mais il faut ici distinguer l'essence de lumière (*haqīqa nūriyya*) de chaque Imām — commune à tous — de la spécificité fonctionnelle et contextuelle qui relève de la sagesse divine dans la répartition des rôles. Autrement dit : ils partagent une réalité unique, tout en se manifestant sous des formes diverses.

C'est dans cette perspective que s'inscrit l'enseignement de l'Imām al-Bāqir (as) et de l'Imām al-Ṣādiq (as) à propos de l'Imām al-Husayn (as) :

إِنَّ اللَّهَ عَوَّضَ الْحُسَيْنَ عَلَيْهِ الْسَّلَامُ مِنْ قَتْلِهِ أَنَّ الْإِمَامَةَ مِنْ ذُرْرِتِهِ وَالشَّفَاءَ فِي تُرْبَتِهِ وَإِجَابَةَ الدُّعَاءِ عِنْدَ قَبْرِهِ وَلَا تُعْدُ أَيَّامُ رَائِرِيهِ جَائِيَّاً وَرَاجِعًا مِنْ عُمُرِهِ

« En vérité, Allah (swt), en contrepartie du martyre de l'Imām al-Husayn (as), a établi l'imāmat dans sa descendance, conféré à sa terre (*turba*) la vertu de guérison, fait de son mausolée un lieu d'exaucement des prières, et suspendu le cours du temps pour quiconque entreprend le pèlerinage vers son mausolée. »<sup>1</sup>

Ce ḥadīth illustre parfaitement la manière dont les circonstances historiques exceptionnelles entourant l'Imām al-Husayn (as) — notamment son martyre à Karbalā' — ont conduit à une manifestation particulière de la grâce divine, sans pour autant

<sup>1</sup> Al-Majlisī, *Bihār al-anwār*, vol. 44, p. 221 ; al-Huwayzī, *Tafsīr al-Burhān*, vol. 4, p. 242 ; cité dans : 'Ālamī, *Husayn nafs muṭma 'inna*, p. 39

signifier une supériorité ontologique sur les autres Imāms (as).

### **3. Une supériorité mise en avant pour renforcer l'attachement affectif au *madhab***

Après avoir établi l'unicité ontologique des Imāms (as), ainsi que la diversité de leurs missions historiques, il est essentiel d'aborder un dernier aspect : celui de la mise en avant particulière de certaines figures, et notamment de l'Imām al-Ḥusayn (as), dans les sources traditionnelles et dans la mémoire collective chiite.

Cette mise en avant n'est pas liée à une supériorité essentielle sur les autres Imāms (as), mais elle répond à une finalité pédagogique et spirituelle : nourrir l'amour, la fidélité et l'attachement du croyant à l'imāmat par l'émotion intérieure, en particulier à travers le deuil, la compassion et la mémoire du sacrifice.

#### **3.1. L'émotion comme vecteur de transmission spirituelle**

Les textes religieux eux-mêmes valorisent les manifestations affectives liées à l'Imām al-Ḥusayn (as). Ainsi que l'a rapporté l'Imām al-Ṣādiq (as) :

مَنْ ذَكَرَ الْحُسَيْنَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عِنْدَهُ، فَخَرَجَ مِنْ عَيْنِهِ [عَيْنِهِ]  
مِنَ الدُّمُوعِ مِقْدَارٍ جَنَاحٍ دُبَابٍ كَانَ تَوَابُهُ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَ  
لَمْ يَرْضَ لَهُ بِدُونِ الْجَنَّةِ

« Si quelqu'un évoque [le souvenir de] al-Husayn (as) en présence d'un autre, et qu'une larme - même de la taille d'une aile de mouche - coule de ses yeux, alors sa récompense incombe à Allah (swt), et la moindre de Ses récompenses est l'entrée au Paradis. »<sup>1</sup>

Ce type de parole rapportées ne vise pas à établir une hiérarchie entre les Imāms (as), mais à ancrer profondément dans le cœur des croyants l'amour de l'imāmat, à travers la voie du deuil, de la reconnaissance, et du lien sacrificiel.

Ainsi, les mérites rapportés pour les pleurs, la ziyāra, et le souvenir de Karbalā' s'inscrivent dans une dynamique de transmission affective du madhhab.

### 3.2. L'impact historique et spirituel de Karbalā'

Le soulèvement de l'Imām al-Husayn (as) a marqué l'histoire musulmane d'un tournant décisif. Il fut non seulement un acte de résistance spirituelle et politique, mais aussi un manifeste de l'essence de l'imāmat : courage, vérité, refus de la compromission.

---

<sup>1</sup> *Bihār al-anwār*, vol. 44, p. 289 et 291

Comme l'a écrit Shahīd Murtadhā Muṭahharī :

*« La clé de la personnalité de Husayn est l'héroïsme, l'élan, la grandeur, la fermeté, la force, la persévérance, la passion de la vérité. »<sup>1</sup>*

*« Karbala est véritablement un message écrit avec du sang. Et l'histoire démontre que les paroles écrites avec le sang ne s'effacent jamais, car elles témoignent d'une sincérité absolue, d'une pureté sans faille, ainsi que de la profondeur d'un engagement et d'une pensée. »<sup>2</sup>*

*« L'Imām al-Husayn (as) a sans le moindre doute, ravivé l'identité islamique au sein de la communauté musulmane. »<sup>3</sup>*

---

<sup>1</sup> Muṭahharī, Majmū 'a-yi Āthār, vol. 17, p. 45

<sup>2</sup> Ibid, p. 656-657

<sup>3</sup> Ibid, p. 50 à 62

## Conclusion

Il est donc incontestable, tant du point de vue historique que spirituel, que le martyre de l'Imām al-Ḥusayn (as) occupe une place exceptionnelle et centrale dans la mémoire religieuse chiite.

De nombreuses traditions, et les faits eux-mêmes, témoignent de la supériorité de son sacrifice, de l'impact de son soulèvement, et du rôle unique qu'il a joué dans la pérennité de l'Islam authentique.

Toutefois, cela ne signifie nullement que l'Imām al-Ḥusayn (as), en tant qu'Imām, serait ontologiquement supérieur aux autres Imāms (as). Cette distinction fonctionnelle et affective ne remet pas en cause l'égalité essentielle des Imāms dans leur lumière, leur pureté, leur rang spirituel et leur infaillibilité.

Ils sont tous, sans exception, les manifestations successives d'une seule réalité divine, unis dans l'essence, distincts dans la forme, et tous désignés par Allah (swt) comme les guides infaillibles de Son message.